

ров, и у молокан во многих общинах женщины выполняют роль наставников или пресвитеров, нарушая тем самым установленные традицией правила. Во всех случаях усматривается компромисс, необходимый для согласования насущных конфессиональных или бытовых потребностей с правилами жизнеустройства конфессиональной группы. Для оправдания изменений в деталях богослужения или легитимации использования современных технических средств в быту лидеры конфессионального сообщества обращаются, как правило, к прецедентным религиозным текстам.

#### **ОСИПОВ Виктор Иванович**

*НП «Центр по изучению истории и культуры старообрядчества им. Ф. П. Морозовой», г. Боровск*

### **ТРАДИЦИИ И ИННОВАЦИЯ В СТАРООБРЯДЧЕСТВЕ В XX в. (НА ПРИМЕРЕ БОРОВСКОЙ СТАРООБРЯДЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ)**

Большую часть населения г. Боровска, находящегося в 90 км на юго-западе от Москвы, еще в начале XX века составляли старообрядцы. Здесь, в Пафнутьевом монастыре, во второй половине XVII в. находился в заточении идеолог старообрядчества протопоп Аввакум, были казнены боярыня Ф. П. Морозова и её сестра Е. П. Урусова. Жители Боровска не сразу приняли нововведения патриарха Никона. Но старообрядческая традиция сохранялась, несмотря на церковные репрессии и государственную политику, существенные трансформации произошли в ней уже в XX веке.

Современной молодежью, пробующей искать свои корни в старообрядчестве, привносится множество новых элементов, которые ранее не были свойственны старообрядческому сообществу (крестные ходы, почитание святых, преобладание на клиросах женщин и т. д.). Боровская община – яркий показатель того, как одни традиции старшего поколения изменяются под давлением внешних факторов и молодежных движений, а другие остаются неизменными.

#### **ПОДРЕЗОВА Светлана Викторовна**

*Санкт-Петербургская государственная консерватория им. Н. А. Римского-Корсакова, г. Санкт-Петербург*

### **«ПРЕПОДОБНЫЙ БАТЮШКА, ОТЧЕ НАШ МАТФЕЕ». О ПОЧИТАНИИ СВ. ПРП. МАТФЕЯ ЯРАНСКОГО ЧУДОТВОРЦА**

Канонизация Преподобного Матфея Яранского чудотворца состоялась в 1997 году. В г. Яранске Кировской области и его окрестностях параллельно функционируют и развиваются несколько самостоятельных традиций почитания этого святого: 1) официальная церковная, взявшая под свою юрисдикцию мирскую традицию почитания, и все более укрепляющаяся и расширяющая свои позиции. Во время мероприятий по канонизации был составлен акафист и житие Св. Прп. Матфея Яранского, на могиле святого была построена часовня – и таким образом его захоронение и

место почитания было локализовано официально; 2) традиция почитания в среде т.н. «истинных православных христиан» – людей, не принявших «советское» священство. Место почитания этой многочисленной группы имеет альтернативный тип локализации – крест, дерево и часть могилы рядом с часовней – именно они, в глазах представителей этой группы являются истинными святынями. 3) мирская традиция почитания – самая мобильная и находящаяся в стадии формирования. Она объединяет уже сложившиеся нормы почитания или создает свои путем заимствования из традиций почитания других местночтимых святых (например, появление записок, обращенных Матфею, и сложение духовных стихов корреспондируют с формой почитания Ксении Петербургской). Как «уживаются» между собой эти традиции, из чего складываются, какие используют формы почитания и какие применяют стратегии для обоснования истинности святыни – те вопросы, которые будут освещаться в предлагаемом сообщении.

#### **ПРИГАРИН Александр Анатольевич**

*Одесский национальный университет им. И. И. Мечникова, г. Одесса (Украина)*

### **«ИННОКЕНТЬЕВЦЫ» И «МУРАШКОВЦЫ»: КОМПАРАТИВНЫЙ АНАЛИЗ СУДЕБ КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ГРУПП**

Начало XX века стало «осевым временем» для возникновения и распространения целого ряда мистических религиозных движений среди народов России. Среди них можно назвать и последователей «св. Иннокентия» (в рамках официального православия) и «Евангельских христиан святых сионистов» (евангелисты-пятидесятники). Эти конфессиональные группы сформировались не столько за счет специфики догматических воззрений и ритуальной практики, сколько имели ярко выраженные этнические компоненты: молдавская (романская) направленность деятельности иннокентьевцев и украинобелорусская – мурашковцев.

В докладе предпринята попытка сравнить этапы развития этих этноконфессиональных общностей минимального таксонометрического уровня (общины-группы) на протяжении XX в. Анализируется самобытность мировоззрения, в котором четко выделяется общность в эсхатологической взглядах и социально-утопической нормах организации. Прослеживается выразительность в социальных практиках – жизнь коммуной в «подполье» в советское время. Особое внимание уделяется сакральным текстам (житие св. Иннокентия и устав, псалмы и др.) и их функционированию в данных общинах. Демонстрируется инновационный потенциал адаптации к условиям как атеизма, так и плюрализма.

На основе этого анализа рассматривается проблема воспроизводства традиции в элементарных общностях. Такой предметный подход позволяет четко выделить творческий потенциал в опыте генерализации и трансляции мистических воззрений.